

Studia Moralia

61/1

GENNAIO - GIUGNO

2023

Papa FRANCESCO

“No a una morale fredda, da scrivania”

Udienza del Santo Padre ai partecipanti
al Convegno promosso dall'Accademia Alfonsiana

Sergio TANZARELLA

La *Pacem in terris* e il suo contesto storico

Giulio CESAREO

La svolta teologico-pastorale di *Pacem in terris*

Marciano VIDAL

Cambio de paradigma sobre la moralidad de la guerra
en el pensamiento teológico-moral de los últimos 60 años
bajo la orientación inspirativa de la encíclica *Pacem in terris*

Cataldo ZUCCARO

La concezione della materia
nella determinazione del peccato (seconda parte)

Mathias NEBEL

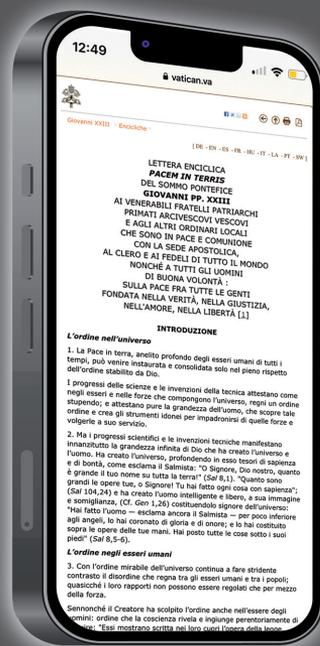
Polisemia y coherencia interpretativa de la noción
de bien común en la Doctrina Social de la Iglesia

Egidio GIULIANI

La legge naturale: una questione ancora aperta
In dialogo con alcuni approcci contemporanei

Antonio PITTA

La testimonianza della coscienza nelle lettere di Paolo



Pacem in terris

1963-2023

Studia Moralia

Biannual Review
published by the Alphonsian Academy

Revista semestral
publicada por la Academia Alfonsiana

Rivista semestrale
pubblicata dall'Accademia Alfonsiana

61/1 • 2023

EDITIONES ACADEMIAE ALFONSIANAE

Studia Moralia 61/1

Gennaio-Giugno 2023

Editoriale 7

Udienza del Santo Padre Papa Francesco

“No a una morale fredda, da scrivania”
Udienza del Santo Padre Papa Francesco ai partecipanti
al Convegno promosso dall’Accademia Alfonsiana,
23 marzo 2023 9

Articles / Artículos / Articoli

La *Pacem in terris* e il suo contesto storico 15
Sergio TANZARELLA

La svolta teologico-pastorale di *Pacem in terris* 33
Giulio CESAREO

Cambio de paradigma sobre la moralidad de la guerra
en el pensamiento teológico-moral de los últimos 60 años
bajo la orientación inspirativa de la encíclica *Pacem in terris* .. 53
Marciano VIDAL

La concezione della materia nella determinazione del peccato
(seconda parte) 79
Cataldo ZUCCARO

Polisemia y coherencia interpretativa de la noción de bien común
en la Doctrina Social de la Iglesia (parte I) 99
Mathias NEBEL

La legge naturale: una questione ancora aperta.
In dialogo con alcuni approcci contemporanei 125
Egidio GIULIANI

Convegni e Commenti

- La testimonianza della coscienza nelle lettere di Paolo 153
 Antonio PITTA

Book Presentation / Presentación del libro / Presentazione del libro

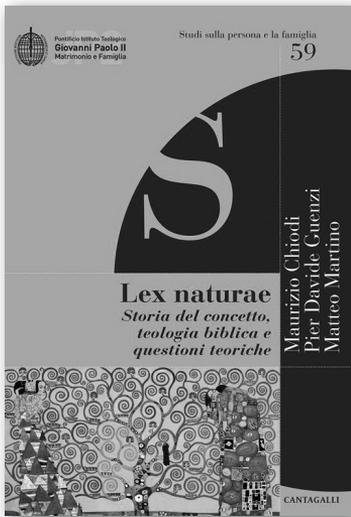
- CHIODI Maurizio – GUENZI Pier Davide – MARTINO Matteo (edd.),
Lex naturae. Storia del concetto, teologia biblica e questioni teoriche 167
- Onorare l'origine: il carattere filiale della legge naturale
 Stefano ZAMBONI 168
- Si può parlare della legge naturale senza dire "legge naturale"?
 Martin MCKEEVER 176
- La ley natural en el contexto de la crisis contemporánea
 Diálogo con el pensamiento de Edgar Morin
 Esteban MADRID PÁEZ 181
- Lex naturae*, coscienza, discernimento nel dibattito sul fine vita
 Davide BONAZZOLI 190

Reviews / Recensiones / Recensioni

- CARLOTTI Paolo, *Magistero e teologia morale nel postconcilio*
 (Alfonso V. AMARANTE) 199
- CHIODI Maurizio, *Il dialogo delle culture e l'umanità comune. Come
 pensare il rapporto tra natura e culture?* (Cristiana FRENI) 204
- FIDALGO Antonio G. – GRILLO Andrea, *Matrimonio e famiglia da
 Arcanum divinae sapientiae ad Amoris laetitia. Il magistero tra con-
 tinuità e discontinuità* (Roberto MASSARO) 209
- VIDAL Marciano, *Frente a la guerra: La construcción de un orden mun-
 dial justo. Reflexión teológico-moral sobre la invasión bélica de Ucrania*
 (Giovanni DEL MISSIER) 212

Segnalazioni

- FORTE Bruno, *Le virtù cardinali. Breviario di etica*, Morcelliana, Brescia 2022 217
- MASSARO Roberto (ed.), *Sui Sentieri di Amoris laetitia. Svolte, traguardi e prospettive* (Cantiere coppia), Cittadella, Assisi 2022 .. 218
- BUSIELLO Gennaro, *Gli abusi sui minori nella Chiesa Cattolica*, EDI, Napoli 2022 218
- DOLDI Marco – PETRALIA Paolo, *Curare la persona. La dimensione umana della medicina* (Explora), Mattioli 1885, Fidenza 2021 .. 219
- KROEGER James H., *Walking with Pope Francis. The official documents in everyday language*, Orbis Books, Maryknoll (NY) 2023 219



Presentazione del libro

Maurizio CHIODI – Pier Davide GUENZI
Matteo MARTINO (edd.)

Lex naturae
Storia del concetto,
teologia biblica
e questioni teoriche

Cantagalli, Siena 2022, pp. 553

Giovedì 27 ottobre 2022, l'Accademia Alfonsiana ha ospitato la presentazione del volume *Lex naturae. Storia del concetto, teologia biblica e questioni teoriche*¹ scritto dai professori Maurizio Chiodi e Pier Davide Guenzi del Pontificio Istituto Teologico Giovanni Paolo II e Matteo Martino della Facoltà Teologica dell'Italia Settentrionale.

La presentazione – organizzata dalla Commissione per le attività culturali e trasmessa anche sul canale YouTube dell'Accademia – è stata introdotta e moderata dal prof. Giovanni Del Missier. Sono intervenuti i professori Stefano Zamboni S.C.I. e Martin McKeever C.Ss.R., entrambi dell'Accademia Alfonsiana e due dottorandi: Esteban Madrid Páez dell'Accademia Alfonsiana e Davide Bonazzoli del Pontificio Istituto Teologico Giovanni Paolo II. Al termine dell'evento, a cui hanno partecipato numerosi docenti e studenti, hanno preso la parola, per una breve replica, gli autori del libro. Si rendono qui disponibili i testi delle quattro relazioni.

¹ [= *Lex naturae*].

**LA LEY NATURAL EN EL CONTEXTO
DE LA CRISIS CONTEMPORÁNEA**
Diálogo con el pensamiento de Edgar Morin
Esteban Madrid Páez*

Introducción

Nuestra reflexión se enraíza en un determinado contexto cultural, histórico y geográfico. El debate sobre la *lex naturae*, al que el libro en cuestión nos invita, no se desarrolla, por ejemplo, en la Roma de Lucio Séneca. No vivimos en aquella organización social, política, militar y cultural del Imperio, en los inicios del primer siglo, antes del encuentro con el cristianismo. Tampoco modela nuestra discusión la responsabilidad de generar leyes cívicas para el ordenamiento social; desafío, en cambio, que debieron enfrentar numerosos pensadores de la cristiandad medieval.

El presente debate se enmarca en la actualidad de «occidente» – aún con las dificultades de definición que tal concepto comporta¹. Es decir, en un contexto que no solo ha impulsado una profunda autonomía en su organización con respecto al lugar de la fe y la religión, sino que parece ya no aceptar referencia alguna a la revelación cristiana y a las mediaciones que la misma ha utilizado en el transcurso de los siglos. En dicho escenario, la noción de «ley natural» enfrenta un *movimiento* y un *juicio* muy particular, es decir, una *crisis* profunda².

* *Dottorando presso la Pontificia Accademia Alfonsiana.*

¹ Es difícil precisar el criterio (político, cultural, religioso, económico-productivo) con el cual se incluyen, o no, en dicha categoría las diversas realidades culturales. Solo a modo de ejemplo, América latina (tan al «Este» como los Estados Unidos) no es siempre considerada «occidental». En esta postura, cf. P. NEMO, *Qu'est-ce que l'Occident?*, Quadrige – PUF, Paris 2005.

² Los autores del libro en cuestión tienen plena conciencia de dicha crisis. De hecho, en su opinión «occorre però constatarne lo sfinito e l'irrelevanza sul piano teorico nel dibattito contemporaneo. Nella temperie culturale corrente, in-

En esta breve presentación nos proponemos tres objetivos. Primero, presentar la interconexión entre la historia y la crisis del concepto de ley natural. Segundo, ofrecer algunos elementos claves de la complejización del concepto de *naturaleza* y, tercero, compartir algunas de las preguntas y desafíos que se presentan a la reflexión moral actual.

Historia, crisis culturales y concepto de ley natural

La historia humana está habitada por personas inmersas en sociedades y culturas que configuran su estilo de vida y de pensamiento. En este sentido, las palabras que utilizamos (incluido el concepto de ley natural) habitan también una determinada «noosfera»³, un sistema de símbolos donde surge, crece y se expresa la cultura humana. Pero esta historia no se desarrolla en una simple linealidad. Encontramos momentos de profundas crisis.

El papa Benedicto, en su Discurso a la Curia para la Navidad del 2010, relacionaba el quiebre cultural-social del tiempo actual, con la crisis epocal de la caída del imperio romano de occidente. En sus palabras, en aquel entonces «la disolución de los ordenamientos que sustentaban el derecho y de las actitudes morales de fondo, que les daban fuerza, provocaron la ruptura de los muros que hasta ese momento habían protegido la convivencia pacífica entre los hombres. Un mundo estaba llegando a su ocaso...»⁴. Así también, la crisis contemporánea de la «cultura occidental» que presentó en aquel discurso, tocaba de lleno la cuestión del consenso moral y de la permanencia o no de los

fatti, la nozione di legge naturale risulta assolutamente “inattuale”, poiché sembra appartenere al retaggio di un modello di pensiero ingenuo, appunto “naturalistico” e prescientifico, e dunque del tutto inadeguato per affrontare le questioni etiche capitali che il mutamento epocale solleva» (*Lex naturae*, 15).

³ Cf. E. MORIN, *El método 4: Las ideas. Su habitat su vida, sus costumbres, su organización*, Cátedra, Madrid 1992, 109-131.

⁴ BENEDICTO XVI, «Discurso del Santo Padre Benedicto XVI a la Curia Romana para el intercambio de felicitaciones con ocasión de la Navidad» (20.12.2010), in *AAS* 103 (2011) 33-41.

cimientos de la sociedad como la conocemos y, en este sentido, de la relación con la ley natural que la fundamentaba.

Cuando el papa Ratzinger dice que «un mundo llegaba a su ocaso», deja de manifiesto, por un lado, la gravedad de la crisis, por otro, el espacio abierto entre la protología y la escatología; es decir, el lugar de la historia humana y sus diversos «mundos». Sale a la luz allí también, el espacio y el tiempo de la *participatio* de la ley eterna, que entre la ley de la creación y la justicia definitiva se abre a la ley natural. En este pasaje, se pone de relieve también la historicidad del dispositivo conceptual con el que se interpreta la *ley natural*.

A partir de estas consideraciones, vemos la importancia de un primer servicio capital que parece oportuno mencionar del libro *Lex naturae*. Precisamente, el haber dedicado toda la primera parte de la investigación a la dimensión histórica del concepto de ley natural. Aun permaneciendo primordialmente en un registro filosófico, el camino permite descubrir que en la milenaria historia del cristianismo y de su reflexión sobre la ley natural, se han ya atravesado diversos momentos críticos de relevancia. Esta constatación nos brinda una perspectiva sana para evitar las exageraciones fatalistas o exitistas que parecen crecer en diversos ámbitos eclesiales en la actualidad.

En esta misma dirección, el magisterio del papa Francisco nos invita a profundizar la aceptación de la criticidad de los tiempos actuales y a abrirnos con honestidad a las preguntas y dudas que despiertan dichos cambios. De este modo, busca generar un espacio más amplio para los diversos aportes hacia nuevas configuraciones de la cultura creyente. Desea también interpelar a una conversión misionera de la Iglesia, impulsando una autocrítica profunda y la capacidad de ponerse en escucha atenta – bajo la guía del Espíritu – del mundo contemporáneo⁵.

El inicio de la tercera parte del libro toma este desafío en sus manos al introducir la reflexión teológica contextualizándola en la cultura tecno-científica contemporánea. De este modo, se nos ayuda a es-

⁵ Cf. FRANCISCO, *Veritatis gaudium*, Constitución Apostólica sobre las universidades y facultades eclesísticas (29.01.2018), in *AAS* 110 (2018) 1-34, n. 3.

tar atentos al tejido que configura el pensamiento filosófico y extra-filosófico (socio-cultural-económico-político, etc.) actual. Así, permite redimensionar la dramaticidad de la crisis. En este sentido, el fin del imperio romano de occidente no fue el fin de la civilización humana; y el fin de un modelo de racionalidad (y la crisis de determinadas categorías conceptuales) no es el fin de la razón misma o, menos aún, de la pasión humana por la verdad y el bien.

Sintetizando, podemos afirmar que la crisis de la ética y sus fundamentos no se ha dado solo por un cambio político o tecno-económico sino por una transformación compleja de toda la noosfera en la que el ser humano habita (*ethos-morada*), con todo un tejido de cambios y variaciones que toca, en lo más profundo, la mirada que se tiene de la naturaleza y nuestro lugar en ella.

Complejización en la concepción contemporánea de *naturaleza*

En la Navidad del año pasado, entraba en órbita el telescopio espacial *James Webb*⁶ para recabar información del universo. Con su instrumental de sensibilidad de infrarrojo nos acercaba de modo desconocido a distancias y tiempos que nos eran absolutamente inaccesibles. Nadie osaría menospreciar la increíble capacidad de observación de Aristóteles al contemplar la naturaleza y la gran inteligencia para teorizar sobre ella. Pero, claramente, su mirada sobre los astros y el universo se encuentra a años luz de la extra-detallada y compleja percepción que tenemos en la actualidad. Esta imagen descubre algo del abismo que separa nuestras visiones. Y si, como sostiene Maurizio Chiodi, la idea de *ley natural* depende en gran parte de la idea de naturale-

⁶ Está en órbita a 1.5 millones de kilómetros de la tierra desde el 25.12.2021, con su cámara de infrarrojo (NIRCam) y su lectura de espectros (NIRISS) que permite llegar hasta el nacimiento de las galaxias (una luz de 13 billones de años atrás y de apenas 500 millones luego del big bang). Cf. NASA – ESA – CSA, «Characterization of JWST science performance from commissioning», 2022, en https://www.stsci.edu/files/live/sites/www/files/home/jwst/documentation/_documents/jwst-science-performance-report.pdf [acceso: 26.08.2022].

za que se tiene⁷, nos vemos inevitablemente inmersos en una nueva situación, de cambios paradigmáticos.

Nos valemos ahora de algunos elementos del pensamiento de Edgar Morin para reflexionar sobre la hondura de dicho viraje. En su visión, la crisis actual no se explica solo por el modo de relacionarnos con la naturaleza (técnica-artificial) o el modo de comerciar (economía de mercado) o de vivir intercomunicados en ella (globalización), sino, más profundamente, por el modo mismo de concebirla. En pocas palabras, podríamos decir que, según Morin, las ciencias nos impulsan a repensar la naturaleza desde una *revolución epistemológica* que implica una complejización progresiva de enfoques.

Un primer paso importante es redescubrir el lugar del *desorden* en la *physis*. El modelo de orden absoluto, fundado en elementos simples y determinados, que caracterizó la racionalidad occidental, es actualmente insostenible. Así comenzó a plantearlo ya la termodinámica con el principio de entropía, dejando al descubierto la ineluctable condición «perecedera» del orden en la naturaleza. Luego, la astrofísica nos ha sorprendido con un universo surgido en medio del caos (explosión-catástrofe-fuegos estelares) y que se encamina también al desorden de la dispersión (expansión Hubble-Lemaître). Finalmente, también en la física cuántica el desorden habita en la indefinición subatómica (incertidumbre de las mediciones simultáneas). Es un desorden ya no por falta de datos, sino por profundización de información y con caracteres genésicos.

Tuvo así que revisitarse la constitución de la naturaleza desde una dialógica compleja de *orden-desorden-interacciones-organización* que Morin llama «bucle tetralógico». La concepción de la *physis* como *cosmos* hubo de enfrentar aquel *caos* inicial (que recuerda el *tobu va-bobu*

⁷ «Il modo di intendere la *lex*, lo si vedrà, dipende in gran parte dal modo in cui viene pensata la natura, poiché, nelle sue varie declinazioni, la natura è interpretata sempre come “*norma normans*”, cioè misura – questo significa norma in latino: mensura –. Così, la domanda sarà: qual è la natura che diventa *lex*?» (*Lex naturae*, 103). Ciertamente, debemos aclarar que si bien «naturaleza» se utiliza en un sentido filosófico y no meramente físico, dichos niveles han estado y están siempre íntimamente conectados y en interdependencia.

de Génesis 1,2) y redescubrirlo aún activo y presente en su constitución íntima. Se produce así, la irrupción – aún en las ciencias más duras – del indeterminismo, del azar y de la libertad, que complejizan la mirada del orden clásico y, por lo tanto, la visión de las «leyes de la naturaleza».

A su vez, esta complejización organizacional del mundo físico nos ha conducido a considerar la necesidad de pensar la naturaleza en *sistemas* (en vez de meros objetos aislables). Al mismo tiempo, las leyes de la naturaleza que ligan dichos sistemas participan de los eventos (interacciones) y procesos generativos (bucles) perdiendo la eternidad y universalidad que parecían caracterizarlas. La naturaleza tiene también *historia*, y sus leyes tienen inicio y fin, transformaciones y reconfiguraciones⁸. Más aún, la experiencia interdisciplinaria pionera en los años setenta de la cibernética, permitió entender la naturaleza (tanto en su ser estelar como en los seres vivos), como máquina (un ser-en-acción) que se constituye y existe en el bucle recursivo de *ser* y *praxis*. Finalmente, en una ulterior provocación de la teoría de la información y la segunda cibernética – con su problematización del lugar del observador – hemos enfrentado no solo la complejidad de los sistemas observados, sino también de los mismos sistemas observantes.

Las imágenes que nos llegan desde el *James Webb* espejan esta concepción de la naturaleza. Habitada por la expansión, en erupción caótica y genésica continua, en extinción y nacimientos de mundos infinitamente distantes, nos cuestiona sobre nuestras observaciones provincianas desde la vía láctea, en las periferias de nuestro pequeño sistema solar. Desde esta conciencia, no podemos negar que, así como un «un mundo» había caído con el Imperio romano, «un estilo de ley» se ha resquebrajado con esta nueva mirada del universo.

⁸ Chiodi menciona como Totaro propone la necesidad de reinterpretar la ley natural (dislocarla) y así pasar «dalla idea di un compimento già avvenuto a quella di un accadere da far accadere. La legge naturale è un essere già che ha però da essere ancora affinché sia veramente» (*Ibid.*, 445). En este sentido, este ser *in itineris* de la ley natural habla de su ser ley siempre en contexto histórico, y la diferencia con la *lex eterna* (de la cual es participación, no identificación). Cf. *Summa Theologiae*, I-II, q. 91, a. 2 co.

Podemos notar, entonces, una gran (y lógica) diferencia entre la *physis* griega que está en el origen del concepto de ley natural; la concepción moderna de naturaleza y razón que ha sido la fuente de la visión que marcó el magisterio de los últimos siglos; y la naturaleza como hoy es entendida no tanto signada por el positivismo tecnicista de las ciencias modernas, sino inmersa en la complejidad constitutiva (generativa, auto-poiética y organizadora) que implica un cambio radical en los presupuestos no solo de la física y la filosofía, sino también, de la biología, la sociología, las neurociencias y, en diversas medidas, del resto del pensamiento contemporáneo.

Algunos desafíos para la reflexión teológico moral

Si la *ley natural* ofrecía una racionalidad para el diálogo con todos los hombres – fueran creyentes o no⁹ –, el cambio paradigmático del pensamiento occidental implica un desafío inevitable a afrontar. Chiodi ha interpretado la cultura contemporánea en referencia a su declinación tecno-científica y del mercado. Nosotros hemos querido, con la ayuda de Morin, explicitar con algunos aportes relevantes de la ciencia, no tanto el nivel práctico de dicha relación sino el giro epistemológico que se ha producido. De hecho, la crisis de los presupuestos y de las categorías teóricas que sostenían la racionalidad de la moral cristiana, se ha dado por esta sobreabundancia de información interconectada y por la inevitable complejización teórica.

La percepción de los límites de los diversos enfoques, y la necesidad de transdisciplinariedad para comprender los fenómenos actuales, no es una concesión al relativismo gnoseológico sino una exigencia en la misma búsqueda de la verdad¹⁰. En este contexto, la ley natural

⁹ Es una de las razones por la cual el magisterio ha valorado la *ley natural* según el texto de la Comisión Teológica Internacional; cf. «Alla ricerca di un'etica universale: nuovo sguardo sulla legge naturale», LEV 2009, in https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/cti_documents/rc_con_cfaith_doc_20090520_legge-naturale_it.html# [acceso: 5.12.2022], 34.

¹⁰ Así, por ejemplo, la comprensión del funcionamiento del sistema moneta

no desaparece, pero sí lo hace una mirada disyuntiva, banal y reducida a un orden simplificado de la ley, que se ha vuelto insostenible en el escenario actual. No por confusión relativista, sino por la complejización propia del pensamiento.

Frente a este desafío epistemológico, un gran mérito del libro ha sido el de escapar continuamente a las miradas reductivas que encierran la antropología en alguna de sus dimensiones (hipostasiando la razón o la fe, la naturaleza o la libertad) y a los enfoques hiper jerarquizados que niegan en la práctica la profunda religación y circularidad de las dimensiones de la persona. En este sentido, la opción de los autores por priorizar un enfoque hermenéutico-fenomenológico, capaz de leer la condición simbólica de la naturaleza de modo más integrado, parece ser adecuado para concebir la complejidad del *ethos* humano.

Nos parece oportuno, sin embargo, preguntarnos si la perspectiva antropológica – en primera persona – que ofrece la fenomenología no corre el riesgo de permanecer circunscripta al ámbito de lo que Morin llama «auto-ética» (una de las fuentes de la moralidad enraizada en el individuo) que prioriza el punto de vista desde la persona y su libertad. En su tríada antropológica Morin propone también, considerar la constitutiva pertenencia a la sociedad y a la especie (socioética y antro-poética). En este sentido, por ejemplo, la perspectiva (en «tercera persona», se podría decir) de las ciencias físicas y biológicas, por ejemplo, difiere y entra en tensión con el enfoque fenomenológico al tratar los datos que ofrece lo humano en cuanto especie. También sucede con otras ciencias que estudian la influencia de la sociedad (con la cultura, el lenguaje, etc.) en cuanto dimensiones meta-subjetivas. Es cierto que dicha yuxtaposición de enfoques diversos puede ser un riesgo del pensamiento moriniano que deja al descubierto una síntesis que alguno podrá juzgar aún frágil. Sin embargo, la lectura de distintas realidades (que ciertamente habitan la experiencia humana) desde

rio, de las democracias, de las nuevas tecnologías cuánticas, etc.; exigen un cambio de paradigma y la utilización de herramientas que habilite una mirada compleja inter y transdisciplinar (no solo de las ciencias humanas, sino matemáticas y físicas, entre otras disciplinas).

un enfoque solamente fenomenológico parece correr el riesgo de limitar y reducir considerablemente el acercamiento a las problemáticas que la ética debe afrontar, ofreciendo un enfoque peligrosamente monocromático.

En este sentido ¿no sería interesante, aún a riesgo de quedar un poco externamente conectada, una dialéctica más rica – según la forma del pensamiento complejo propuesta por Morin – de complementariedad y, al mismo tiempo, antagonismo y concurrencia? Provocados por la profunda reflexión que el libro ofrece, creemos que vale la pena correr el riesgo de intentar un incipiente ejercicio de transdisciplinariedad. Un camino que permita a la ética recobrar su lugar en el diálogo con las ciencias, el derecho, la política, la cultura, etc., y así poder reestablecer una relación fecunda con la fe cristiana siendo capaz de brindar un horizonte inteligente donde resuene el llamado del Evangelio a una vida nueva en Cristo.